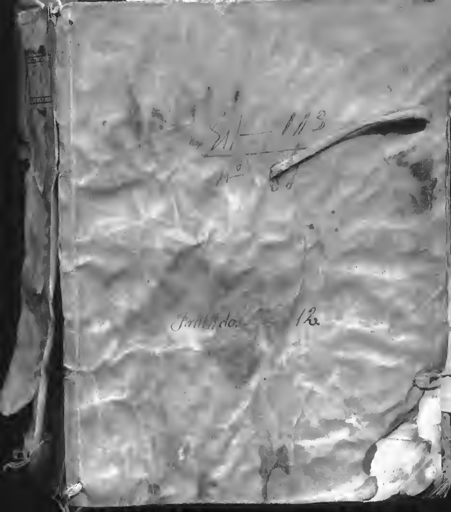


Sil — 113
11º
Jmilidos 12


R 76
4/22

Yndice





Del uso del P. Roque Ruiz, Predicador del Colegio de S. Hermenegildo de Sevilla

P. Roque Ruiz

a llorar los arroyos
~~[illegible] de cristal~~
caminan hacia el mar
haciendo de sus aguas
baxeles de cristal

las aves flores miran
o [illegible] [illegible] cesdan
dando le cantaleta
porque alegre le ban

anarda que flores mira
tan alegre cantar

arroyuelos cristalinos
~~para que al ayre cantais~~
~~si caminays al [illegible]~~
si bais caminando al mar 2
paraq͠ cantais alegres 3
si al oceano caminais 4

no murmureis de la araby
ni deshagantos [illegible] biais
[illegible] alegris
[illegible]

[illegible] mar
como ben q͠ nabegan
tan bullicioso [illegible]
en baxeles de cristal

[illegible]
[illegible] pey
[illegible] canta [illegible]
[illegible]
ante [illegible] no llore
[illegible]
quando se [illegible] amante
alegre porq͠ [illegible]





APROBACION DEL MVY REVERendo P. M. Fray Ioan de los Angeles, Prior del Real Conuento de san Pablo de Seuilla.

POR MANDADO DEL señor Prouisor Vicario general y gouernador del Arçobispado de Seuilla, è visto este sermon del P. F. Francisco Valles Maestro en Teologia y Catredatico della en la Vniuersidad de çaragoça, predicado en la fiesta del santisimo Sacramẽto en este Conuento de San Pablo de Seuilla, escrito en catorze ojas, y no ay en el cosa contra la Fè y verdadera dotrina: Antes mucha dotrina saludable, lugares de Escritura, explicados con primor y curiosidad, leccion de santos, erudicion singular, por lo qual me parece es justo se imprima, para cõsuelo y edificacion de los Fieles, y lo firmè de mi nombre, En este Conuento de S. Pablo de Seuilla en 31. de Iulio de 1620.

F. Iuan de los Angeles
Maestro y Prior



A LA ILVSTRISSIma Señora Doña Leonor de Zuñiga Sotomayor y Guzman Marquesa de Ayamonte, etc.



I FVERA CAPAZ deculpa vna exalacion, que dexada la humildad de su nacimiento se leuanta ligeramente a mayor altura: en region estraña, donde como forastera corre peligro, expuesta a contrarios vientos que la deshagã. Escusar podia su atreuimiento el interior afecto que le impele, que si bien fue parto de humilde tierra: la ilustrò en su generaciõ noble, influencia del mayor astro: Assi proporcionadamente miro escusado este discurso, que aunque nacido en la humildad de mi ingenio, generoso impulso la incita a que se leuante a la alta esfera de V. S. que como Sol clarissimo de nuestra España produze en los animos tales desseos, que teniendo por objecto a V. S. es fuerça que se leuanten a su Region, y assi los ampara V. S. en esta alteza, viendo que todo este ser, de V. S. le tienẽ, no de si mismos, seguros van de desuanecimiento propio,

y de agena embidia. Dedico pues este sermon a V. S. que ya honrò con su presencia y aora fauorecera con su aprobacion, como tutelar y patrona nuestra, pues lo es V. S. por obligaciones natiuas, assi de la cassa ilustrissima de los Excelentissimos Duques de Bejar, como por la nobilissima sangre de nuestro Padre santo Domingo y Duques de Medina Sidonia, y assi mismo por el singular afecto y religiosa piedad con que V. S. ilustra, honra, y fauorece toda esta Orden; y a mi como el mas humilde de todos. Guarde Dios a V. S. &c.

De V. S. I. Sieruo de

F. Francisco Valles.

Sermon del S. Sacramento.

CARO MEA VERE EST CIBVS ET sanguis &c. Ioan. 6. Homo quidam fecit cœnam magnam. Luc. 14.



VN DIFICVLTOSO PROblema y misterioso enigma vniuersalmente recebido por figura expressa de este diuino Sacramento, propuso a sus combidados aquel desquijarador de Leones, bibrador de colunas, azote de Filisteos, y comun asombro y pasmo de su edad Sanson, Iudicũ. 14. señalando premio a quien dentro de siete dias, que duraua aquel combite, le declarasse. *De comedente exibit mel & de forti dulcedo.* Y aũ que debatieron mucho sobre el caso, passaronse tres dias sin dar en el, *Nec potuerunt per tres dies propositionem soluere.* Y se passáran muchos mas, a no dar en vn arbitrio dandose por rendidos, para sacar de su mismo pecho la declaracion, acudiendo a su esposa, que es la que suele tener del las llaues, diziẽdole. *Blandire viro tuo & suade ei vt indicet tibi quid significet problema.* A cuyos emportunos y alagueños ruegos nopudo resistir su fortaleza hasta descubrilla el secreto con que dexò de serlo, y viendo auia llegado a noticia de aquellos para quien era tan oculto, dixo. *Si non arasetis in vitula mea non in venisetis propositionem meam.* Agradecceldo a mi esposa, que sino por ella, no dierais en ello. Oy nos propone el Espiritu Santo, que es quien rige y gouierna la Iglesia, y quien obrò en el pecho de Christo esta amorosa traça, vn enigma y problema muy dificultoso a los cõbidados a su mesa, vn pã que es pan y no es pã, vn guisado que es carne y no es carne al parecer, o por mejor dezir, vna cosa que es lo que no parece, y parece lo que no es; vn cuerpo que como inmenso està en infinitos lugares, y de tal suerte està en ellos que por este modo no està en lugar alguno: vn cuerpo todo

donde apretado y estrujado el diuino razimo de la celestial tierra prometida con el torcedor de su diuino amor, como el mismo confiessa *Quo* Luc.12. *m?d coarctor usque dum perficiatur*. Dio su sangre hecha vino en accidentes, en cumplimiento de lo que dixo el Pro Ioel.2. feta. *Et implebuntur areæ frumento, & redundabunt torcularia vino quinta Sabbathi*. En Iueues, dize Agustino, en que fue instituido este diuino Sacramento y se hizo este Psalmo para q̃ le cãte Asaph. Aug. *Dominicæ congregationi*, significa dize este nombre la cõgregacion de los fieles bautizados en su misterioso sentido, Gen.1. porque en el quinto dia produxeron las aguas los peces, y las aues que saliendo dellas reuolateando con sus tendidas plumas se remontarõ por los ayres hasta el cielo significando a los fieles que renacidos en las aguas del Baptismo truecan con alas de virtudes su humilde region terrestre en la sublime celestial, *Congregatio Dominica*; y aun a se que si quisieramos d?rnos a? por entendidos asiendonos a la corteza, pudieramos dezir, q̃ se hizo este Psal. (sin añadir ni quitar letra con solo alargar vn acento) para la congregacion Dominica de Domingo santo, que oy se haze en esta su insigne casa, congregandose, y hermanandose en ella todas las de sus hijos, para solenizar esta fiesta por tantos titulos nuestra: ya por auer sido nuestro Angelico Thom. el principal solicitador de su institucion, ya por auer compuesto el mismo el milagroso oficio que en toda la Iglesia estos dias se dize leyẽdose por lecciones de May. tines las suyas, aun en su tiempo: diziendo. *Sermo fratris Thom. Aquinatis*. Por ser obra tan del Cielo sin embargo de que viuia aun el Autor en la tierra. Blason no alcançado por otro alguno, sin mudar la Iglesia, no solo letra, pero ni vn punto solo de sus tonos, venerandolo todo como cosa sagrada. Nuestra es la institució de la cofradia deste diuino Sacramẽto, muy nuestra (en fin) es esta fiesta, pues por serlo la Sede Apostolica nos tiene señalado para celebrarla el dia

mas principal despues del Iueues en que la vniuersal Iglesia la celebra, prohibiendo cõ graues censuras, nadie haga esta processiõ en este Domingo mientras nosotros hizieremos la nuestra. Que mucho pues que dixeramos q̃ al Profeta, que tan por menudo le reuelaron todas las circunstãcias de esta solenidad no se lẽ aya ocultado esto, que tã principal es en ella. *Congregationi Dominicæ*, y quãdo no nos quisieren hazer gracia de vn acẽto, ni quieran que el Profeta lo aya dicho, no por esso podran quitarnos la gloria de auerlo hecho. Y parece que habla con nosotros el diuino Agustino, quando dize. *Vos qui congregati estis hodie, vos hodie Asaph. Domini, si quidem vobis canitur Psal. ipsi Asaph. Exultate Deo adjutori nostro.* Vosotros que oy os aueys juntado a solenizar esta fiesta, vosotros que soys *Congregatio Dominica*, pues q̃ para vosotros se hizo el Psalmo, cantalde. *Exultate Deo adjutori nostro jubilate Deo Iacob, sumite Psalmum, & date tympanum psalterium jocundum cum cythara buc*

Aug. vbi supra.

cinate in neomenia tuba in insigni die solemnitatis vestræ. Celebrad y solenizad esta vuestra fiesta con mil demonstraciones de alegria, ya cantando a coros, Psalmos y motetes, ya acompañando las vozes con variedad y armonia agradable de musicos instrumentos, ya hendiendo los ayres cõ menestriles y clarines, ya auisando a los mas distantes obligãdo a entonar hasta las mismas peñas ecorosas vozes con trõpetas, ya dando saltos de placer, por manifestarle cõ todo el cuerpo con mil mudables danças, o mudanças dellas, porque si no fueren las vocas bastantas puertas para desahogar el coraçon, ni las lenguas bastantes bombas para desagualle del goço enque se anega, no se de a manos ni aũ a pies para echarle en las plaças, como dize Agust. *Quod potueritis explicare clamate, quod nõ potestis jubilate, etenim ex abundantia gaudiorum cui verba sufficere nõ possunt, in jubilationem solet errumpere exultate Deo adjutori nostro.* O que agradable hecho haze esto vltimo en el alma al Dios nues-

tro. Antes de encarnar Dios era muy suyo, *Ego sum qui sum* Yo soy quien solo soy mio, siēdo en mi ser independēte de nadie cuyo ser es mi esencia, y de quien todo lo que tiene ser le participa, sin cuyo ser nadie es, y cuyo es todo lo que puede tener esse nombre, y a quien solo se puede atribuyr sin cortapisa, soy en fin el que soy por mi, y en mi, y de mi solo: Pero encarnando hizose nuestro, como dixo el Angelico Tomas *Deus noster refugiū & virtus noster factus est carne assumpta*, porque la donacion transfiere dominio, *nobis datus &c.* pero no tan nuestro q̄ no fuesse en esso tābien de otros, y para otros pues los Angeles tuuieron tambien en esto parte, dandoseles la gracia, y aun la gloria essencial por los merecimientos de Christo. Como enseña expressamēte el Angelico Tomas. *De cu jus plenitudine nos omnes accepimus, etiam Angeli.* Añade el Angeli; pero aqui eneste diuino Sacramento es tan nuestro Dios que no es de otro. *Nullum alium vocauit ad conuiuium cum Rege præter me.* Solo yo soy el combidado en este Real combite. *Manducat Dominum pauper seruus, & humilis.* Solo pobrecito, el esclauillo, el pequeñuelo es el combidado, no los supremos Principes celestiales no, ni aun para trinchantes de essa mi mesa les admite en. *Solis Præsbyteris quibus sic cōgruit vt sumāt, & dent cæteris*, quādo mucho tal vez son admitidos para q̄ nos siruan de pages, y nos le traigā a plato cubierto, como nuestras Catalinas, Yneses, y otras santas. *Deo nostro*, estoy por dezir que aqui Dios es aū mas nuestro que suyo, porque a la Fè Dios no puede comer deste pan si yo no se le doy, porque no le puede comer si no en quanto hombre; y no lo puede ser no dandole yo mi naturaleza, ni aun le pudo hazer sin mi, porque como enseña el Maestro de la Teologia. *Eucharistia supponit Christum passum; & ideo non potuit fieri ante incarnationē.* Y assi si quiere Dios comerle a de comer por mis manos, y por consiguiēte puedo dezir, q̄ Dios aqui es tā mio, q̄ aun para Dios no es, sino en quanto Dios se haze

Psal.

S. Tho. in Hym.

S. Thō. in hymn.

Tho. 3. p. q. 73. art. 5. ad 2.

haze vna cosa comigo haziendose hombre. *Deo nostro, jubilate Deo Iacob*. Hazed fiestas al Dios de Iacob, explican comunmente: pero no quiero leer assi, sino en datiuo, como leyo Geronimo, y no e visto hasta oy quien aya reparado en ello: *Deo Iacob supplātatori*. Dize el santo, Iacob es lo mismo que *supplantator* engañador, y si Iacob estuuiera en genitiuo dixera *Iacob supplantatoris*, y no dize sino *Iacob supplantatori*, al Dios Iacob, al Dios engañador: en este diuino sacramento està Dios (digamoslo assi) (perdonad Señor el atreuimiento, pero no la hagays y no os la diremos) hecho vn gran engañador, engaña los sentidos; parecenos da pan y no es pan, piensa el gusto que gusta pan y vino, y se halla con carne y sangre en la boca: como el jugador de manos (perdone la alteza de la materia la humildad de la semejança, para que no se le passe por alto aquien no sube de la falda del monte) que toma vn bocado de pan en las suyas y con la ligereza dellas passandole de vna a otra llegandole con ambas a la boca, y soplandole parece os le pone en la vuestra, y quando pẽsays tenerle hallareys en ella vna piedra, o otra cosa que no pensarays: Toma Christo el pan en las manos. *Accipiēs panem* partele *fregit* llegale a su diuina boca, diziẽdo aquellas palabras, *Hoc est corpus meum*, y daseles *accipite & cōmedite*, y quando piensan que es pan hallanse con carne en la boca, *Panis quem ego dabo ca ro mea est*, con vna piedra, *Petra autē erat Christus*. No veis como os engaña? y como aí està hecho Dios vn engañador? *Deo Iacob supplantator*. Direis q̃ es bachilleria mia; confiesso os que a mi me lo parecio hasta que le halle vn valienre apoyo en vn gallardo discurso del Angelico Tomas donde dize. *In quo scilicet sacramento nostri sensus pie sunt decepti præter auditum, vt sit fides ex auditu tantum, & non ex visu, vel alijs sensibus, auditus autem per verbum Christi hoc pulchre figuratur in benedictione Iacob vbi sensus Isaac sunt decepti putantis sentire Essau dum sentit similitudinem eius qui ve latu-*

Hier. su Ps. 80

Ioan. 13

Ioan. 6.

1. Cor. 10

Ge

latus erat Iacob. En el qual Sacramento dize Tomas; padecen vn piadoso y fauorable engaño nuestros sentidos. Exceptando el oìdo, por quien entra la Fè al qual desengaña la palabra de la palabra eterna que nos aduierte està alli su cuerpo: y fue gallardamente esto figurado, dize el Sãto, en aquel misterioso engaño q̃ hizo a los sentidos de su padre Isaac Iacob, disfraçado cõ los vestidos de Esau. En la qual figura misteriosa deste Diuino engaño (dize el Santo, y vea el curioso en su original, el discurso que lo trae cõ gallardo estilo) concurrierõ quatro personas, Isaac, y Rebeca, Iacob, y Esau, Isaac y Rebeca marido y muger, q̃ por el mesmo caso son vna misma cosa. *Duo in carne vna.* Significã las dos partes de nuestra Phisica composicion, alma, y cuerpo. Isaac que es el varon que de ordinario anda fuera de casa, tratando las cosas, y negocios de fuera della, significa el cuerpo cõ los sentidos exteriores. La muger que està de ordinario dentro de casa, u deuria estar lo si fuesse la que deue &c. significa dize el Santo, el alma con sus potencias interiores. Iacob el hermoso a quiẽ ama Rebeca, que es el alma santa, es el verdadero cuerpo de Christo Señor nuestro. Esau a quien ama Isaac, que es el cuerpo, por que gusta de sus comidas, es la sustancia de pã con sus accidẽtes, olor, color, sabor, &c. *Dum itaq; Isaac qua si homo exterior id est sacerdos benedicere debet: Esau id est substantia panis recedit, sed similitudo Esau (scilicet vestes cum odore pelles pyllossæ cibus cum sapore &c.) manent circa Iacob, & sensus nostri falluntur.* Pues quando Isaac que es el sacerdote (como hõbre exterior) con señales exteriores (como se requiere para el Sacramento, que es *signum sensibile*, como diffine el Teologo) hecha la bendicion, *benedixit fregit.* Esau que es la substancia de pan se va, y quedã solo sus vestidos y aparencias de accidẽtes en Iacob, que es el cuerpo de Christo con que los sentidos engañan la vista flaca de Isaac se engaña, pues piensa q̃ vee a Esau que es el pan, y no ay sino aparencia de pan; engaña-

S. Thom. ibid.

gañase el gusto que piensa como me la comida de Esau que es el pan, y solo gusta su semejança; engañase el olfato, q̃ piensa huele el olor de Esau, y no es sino el de sus vestidos de Esau, que es el pan de que está vestido Iacob, q̃ es el cuerpo de Christo, solo el oído no se engaña, que dize, *Vox quidem Iacob*, quando me dize Christo este es mi cuerpo, esso si que es verdad, *Vox quidẽ Iacob*, En todo lo demas se engaña Isaac, que es el hombre exterior con sus sentidos exteriores, pero Rebeca que es el alma santa no se engaña, que sabe que aí está Iacob, con vestidos de Esau. *Credit enim vere in benedictione sacra esse Iacob, id est corpus Christi velatũ similitudine Esau id est specie panis.* Engañando el sentido, *Deo Iacob supplantatori.* Prosigue el Profeta diziendo, *Sumite psalmum &c.* no sea esta musica de solas vozes, dize el Feniz Agustino: hagan tambien las manos consonancia con el adufe de la mortificacion. La citara tambien, que como dize Hugo de san Charo se haze de tres pieças, y significa el

San. Tho. ibidem.

Hugo Ps. 80.

alma con sus tres potencias, y para hazer musica acordada a de tener quinze cuerdas, q̃ son siete dones del Espiritu santo, quatro virtudes Cardinales, tres Teologales, y la humildad que es el fundamẽtal punto desta consonancia. *Buccinate in neomenia tuba in insigni die solemnitatis vestræ.* La palabra Kese como notó Genebrardo significa, *Vmbraculum tegmen operimentum Chaldaice in tegmine solemnitatis vestræ.* Y aun no falta quien note que la misma palabra significa *Agni*, y juntandolo todo dirá en el dia de la fiesta de nuestro Cordero encubierto, y conuienen los mas de los interpretes que se habla aqui de la fiesta de los tabernaculos que en Griego se dize Scenopegia, que segun muchos es lo mesmo que *Comedere sub umbra*, En la fiesta en que se come nuestro Cordero encubierto debaxo de sombra: esto es nuestro diuino Sacramẽto, que como notó el Angelicó Tomas, explicando aquel verso del Psal. 67. *Niue dealbabuntur in selmon*, Dize, *Selmon mons Dei est, & interpretatur*

Genеb.

Loryno.

Lo

Ps.

per vmbra, & sicut dicit glossa corpus Christi significat, quia sicut vmbra fit de lumine, & corpore, ita in corpore Christi est lumen diuinitatis & caro humanitatis. De la suerte que la sombra resulta de la luz y cuerpo opaco, que niega el passo frãco a sus rayos: assi tambiẽ en el cuerpo de Christo señor nuestro està la luz dela diuinidad haziendo sombra por la interposiciõ del cuerpo opaco de la humanidad que defendia el passo a la manifestacion de sus rayos. Y aun esso pienso que quiso tambien significar aquella palabra del Paraninfo del Cielo a la Virgen despues de auerla dicho: *Spiritus sanctus superveniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi.* Hara sombra para ti y en ti la virtud del Altissimo, que es el Verbo eterno, encarnandose: *Virgam virtutis tuæ emittet Dominus ex Syon.* Psa. 109. figurada en aquella sombra retrorgreda en diez grados del Relox de Ezechias, pronosticando la reuocacion de la sentencia de muerte eterna dada por nuestra culpa, que se auia de hazer quando esta diuina luz hiziesse sombra en los diez grados q̃ ay de Dios al hombre, mediando los nueue Coros de los Angeles. *Minuisti eum paulominus ab Angelis.* Pero donde mas sombra haze esta diuina luz es eneste Sacramento; que es lo que dixo Oseas. 14. *Conuertentur sedentes, sub vmbra eius viuẽt tritico, & memoriale eius vinum libani.* El Parafraste Caldayco, *Habitabunt sub vmbra Christi sui.* Quando estuuieren sentados debaxo de la sombra de su Christo cõuertirse an, trãsformarse an en cierto modo en el; y esso serà (sabeys como?) comiendo. Los Setenta, *Bibent & in ebriabuntur tritico,* Glossa. *Id est Dominici corporis Sacramento.* Beuiendo y embriagandose con el trigo. Pues es vino el trigo que se a de beuer? Y aun de ai se infiere con euidencia, que no habla de otro trigo sino del que dize la Glossa, que por concomitancia da lo que el vino en accidentes del diuino Caliz: viuiran pues, como dize la vulgata, con esse trigo deste diuino Sacramento, sin el qual no ay vida de gracia, como dize mi

Luc. 1. Psal. 8. Osea. 14.

S.p. q. 79 ar. 1. ad. 1

ze mi Angelico Tomas. *Nec aliquis habet gratiam ante sumptionem huius Sacramenti vel ex aliquo voto ipsius, vel per se ipsum sicut adulti vel voto Ecclesie sicut parbuli.* Porque como explicó nuestro insigne Cardenal Caetano, essas palabras. *Hoc Sacramentum se habet ad reliqua vt fons gratiæ ad ribos gratiarum.* Es este diuino Sacraměto respecto de los demas, como la fuente respecto de los arroyuelos que della nacen que no tienen agua si ella no se les comunica, porque aquí está real y verdaderamente la fuente de la gracia, que es el mesmo Dios. Assi entiẽdo yo aquel lugar de Esaias que explica san Basilio en el Psal. 68. a este proposito. *Et dabit vobis Dominus panem arctum, & aquam brebem, & non faciet auolare a te vltra Doctorem tuum.* Daros a el Señor vn pan aprerado y vna agua breue, estremado adgetibar; pan apretado, vaya, ya se dexa entender que será muy abastecido de harina, que en poco bulto aya mucha sustancia, en vna migajuela casi imperceptible, todo Christo; cuerpo, alma, sangre, diuinidad; y aun en cierto modo las tres diuinas personas, por real circunincessió, pero *Aquam brebem*, que querra significar? Sabeys que? vn agna de corta corriente poco distante de su fuente: los demas Sacramẽtos son arroyos que tienen la fuente y principio de su gracia alla en el cielo, donde está la humanidad santissima de Christo, por quien como por vna diuina fuente está gurgitando, y brollando la diuinidad; el agua de la gracia Sacramental, como enseña el Maestro de la Teologia. *Et ideo oportet quod virtus salutifera a diuinitate Christi per eius humanitatem in ipsa sacramenta deribetur.* O que larga corriente tienen essos arroyos, quando menos, desde el cielo al suelo: pero en este diuino Sacramento se beue el agua de la gracia en su mesma fuente, *Aquam brebem*, y assi no ay gracia sino por el, sin el no ay vida. *Viuent tritico nisi manducaberitis carnem filij hominis & biberitis eius sanguinem non habitis vitam in vobis.* Pero expliquemos por otro estilo mas

Vbi Caeta.

Esay. 30.

S. Bas. sup Psal. 68.

S. Thop. 3. q. 62. art. 5. in corpore.

superior como este pan da vida a las almas, y sin el no la puede tener como està dicho, pues es punto que tantas vezes se trata y pocas se explica: con otra dotrina del mesmo santo Tomas, que la tomó de san Cyrilo: y es que el principio vital de la vida de la gracia es el Verbo eterno, el qual comunicò essa virtud de dar vida a su santissima humanidad sola; Y assi para que a nosotros se nos comunicasse essa vida fue necessario, que essa humanidad suya se hiziesse vna cosa con las nuestras, lo qual se cõsigue por este admirable manjar. *Viuificatiuum Dei verbũ vniens se ipsum propriæ carni fecit ipsam viuificatiuam decebat ergo eũ nostris quodammodo vniri corporibus per sacram eius carnem, & præciosum sanguinem quæ accepimus in benedictionem viuificatiuum in pane & vino*. Profundo y obscuro pensamiento, a no auer dado en el los rayos del Sol Agustino, el qual dize, q̃ de la suerte que el alma da vida al cuerpo en lo natural; assi el Verbo eterno da vida de gracia a su humanidad: no

S. Thom. 3. p. q. 79 arti. 1. in corpore.

porque en Christo no aya verdadera alma criada (como dixo el herege) sino porque la gracia habitual nace en Christo de la personal; como enseña el verdadero Teologo: y assi en el ser de gracia se à la diuinidad, respeto de la humanidad, quanto a esto; como el alma respeto del cuerpo, en ser principio de vida. Pues el alma de Pedro, dize Agustino no da vida sino al cuerpo de Pedro, y no a otro; y el Spiritu de Christo no da vida de gracia sino al cuerpo de Christo, luego no la dara sino al q̃ se hiziere vna mesma cosa cõ su cuerpo: esto se haze solo por este diuino Sacramento, como dixo el Apostol. *Vnus panis & vnum corpus multi sumus*. Que por el nos incorporamos en el, y hechos vna messma cosa con su diuino cuerpo, participamos de la mismа vida de gracia, que comunica a su humanidad. *Concorporales & comparticipes premissionis eius in Christo Iesu*. No quiero callar las palabras de Agustino, que son excelentes. *Fiant Fideles corpus Christi si volunt viuere de spiritu Christi, de spiritu*

Ad Ephe. 3.

ritu enim Christi non viuit nisi corpus Christi nunquid corpus meum viuit de Spiritu tuo? expo nens nobis Apostolus hunc panem, vnus panis (inquit) vnum corpus multi sumus, o Sacramentum pietatis, o signum vnitatis, o vinculum charitatis, qui vult viuere habet vbi viuat, habet vnde viuat, accedat credat incorporetur vt viuificetur. Quiẽ quiere viuir, aqui tiene el principio de su vida, aqui tiene con que viuir bastanremente, lleguese, coma, incorporese con el cuerpo de Christo, para q̃ le comunique su vida el alma de Christo, *Viuent tritico*, quãdo se sentaren a comer debaxo de la sombra de essos accidentes. *Sedentes sub vmbra in insigni die scenopegia.* Facil era la acomodacion de todo lo restante del Psalm. si huuiera tiempo para reparar en todo, *Testimonium in Ioseph possuit illud id est in Iesu*, vendito explica Geronimo. En la noche de la entrega fue, quando a si se nos entregò. *Cum egrederetur de terra Egypti.* Al punto del partir y salir el desta vida, y su Pueblo, con su muerte, de la muerte. *Linguam quam non nouerat audiuit.* Quien tal oyò llamar al pan carne, y con verdad, pues en lo que se sigue la satisfacion que hizo Christo por nr̃as culpas cargãdolas todas sobre sus espaldas por alibiar las nuestras. *Diuertit ab oneribus dorsum eius manus eius in cophino seruierunt*, haziẽdo entonces oficio de sieruo lauandoles los pies, significãdo tambien con esso el sacramẽto de la penitencia con que se laban las culpas. *In tribulatione inuocasti me, & liberaui te, exaudiui te in abscondito tempestatis.* Quando està el alma mas sumergida en el borrascoso abismo de sus deliros, despues de auerle sacado vna vez libre por el Baptismo. *Probabi te apud aquam contradictionis*, como explica Hieronimo, Hier. el qual añade luego. *Vis accipere Domini cibos vis comedere Dominum Deum tuum & saluatorem audi quid dicat dilata os tuum & implebo illud.* Quieres comer alma el manjar de tu Dios, o por mejor dezir a tu Dios en manjar, pues oye lo que el mesmo te dize combidandote a esse plato: Abre tu boca y llenartela è. *Dilatate*

Hieron. *ora vestra ipse est Dominus & panis, & ipse noster cibus est, quantuncunque dilataueris tantum accipies, si volueris totum me accipies si autem nolueris ac cipe saltim partem, non est igitur in mea potestate sed in tua est.* Abrid biē las bocas, dize Geronimo: Daldes grandes ensanches, porque os auiso que os dan vn gran bocado, cuya grandeza no es menos que la de Dios, y quāto mayores fueren los ensanches, mas comereis del: si quieres alma comer me todo, dize Dios, comerme as todo, y si no me quisieres todo, recibe siquiera alguna parte con seguridad; de q̃ el recebir menos, o el no recebir mas, no quedara por mi si no por ti. Pero aqui hallo yo vna duda biē dificultosa, que si este bocado es Dios, como lo es, el qual es vna entidad indiuisible, o se à de tener todo, o no se à de tener nada, supuesto que no ay parte de esse todo que no sea todo el todo, y que es vn todo que no tiene partes; luego no se podra dezir, sino me quieres todo recibe de mi vna parte, si no es que acudamos al modo de tenerle, mas o menos, como es la desigualdad que halla el Teologo, en la possessiō que del tienen los bienauēturados que enseñò san Pablo, *Stella differt a stella in claritate*. Y aun segun esto no es la dificultad menor, como pueda verificarse. *Si volueris totum me accipies id est totaliter.* Porque solo Dios puede assi posseerse a si mismo, como solo puede comprehēder se. Si este modo de posseer a Dios fuera solo por la Fè, no me hiziera dificultad la salida, porque aunque por conocimiento claro, es impossible comprehenderle, pero por la Fè, en cierto modo, comprehendo yo a Dios; porque en mi Fè tanto creo yo de Dios como Dios de si conoce: y es mi Fè tan valiente que se las apuesta al mesmo Dios, y le dize q̃ no puede hazer el mas que lo q̃ ella cree de su potencia, ni sabe mas q̃ lo que ella cree de su sabiduria. Pero como este modo de tener a Dios en este diuino Sacramento de q̃ habla Geronimo, no solo es por la Fè (aunq̃ por auer en el tanto della, se llama *Mysterium fidei,*)

Paul. 1. Cor. 15.

S. Tho. 1. p. q. 12 art. 7.

Hieron.

fidei,) emosle de dar otra salida, y ſea por la razon del augmento de gracia que puede cauſar en mi eſte diuino Sacraméto, en q̃ es muy diferente de los otros, por quanto cō tiene en ſi meſmo la fuente y principio de la gracia, ilimitado e infinito que es el miſmo Dios, el qual quanto es de ſu parte dize virtud para cauſar en mi mas y mas, y mas gracia, *In infinitum ſinchathegorematice,* que llama el Teologo, ſin que aya en eſto limitacion ſino es de parte de nueſtra diſpoſicion, y por eſſo añade Geronimo. *Non eſt igitur in mea poteſtate ſed in tua eſt.* Como quien dize, el no cauſar en ti eſte ſacraméto mas y mas gracia, haſta ſer infinita en eſte genero, y modo, no falta por mi ſino por tu diſpoſicion y limitacion tuya: o digamos q̃ aunque yo no puedo comprehender a Dios cō propria cōprehenſiō, que es por acto de entendimiento; pero en eſte Sacramento, en cierto modo le puedo comprehender con cierta comprehenſion amoroſa y de voluntad, no por que yo le pueda amar infinitamēte como el ſe ama, ſino por que la comprehenſion (digamoslo aſsi) aunque propriamente ſea ſolo acto del entēdimiento el comprehender por voluntad, mas es comprehenſion del meſmo que ama, q̃ comprehenſion de lo amado, por la diferēcia que hallan los Filoſofos, y notò ſanto Tomas entre el entender, y el amar, q̃ el entendimiento trae el objeto a ſi miſmo, y le tranſforma en ſu modo de ſer (ſi es material le haze inteligible y inmaterial, y quiça por eſſo ſe dize comprehender, porque lo trae como preſo, y ſi perfetamēte le conoce, le tiene dē tro de ſi todo, como preſo y encarcelado, pero la volūtad amando ſale de ſi meſma y ſe va tras el objeto, como dixo Dioniſio. *Amor amantem extra ſe ponit & eum quodāmodo in amantem transfert*, lo qual quiſo hazer bueno en el meſmo Dios, con las palabras q̃ ſe ſiguen. *Audendum eſt autē & hoc pro veritate dicere, quod & ipſe omnium cauſa per abundātiam amatiuæ bonitatis extra ſe ipſum fit ad omnia exiſtentia prouidentis*. Aun ſe atreue a dezir

Tho. 1.p. q.20 ar.1 y q.12. artic. 2.

Di[...] di[...] m[...] 4

zir dize el santo,que hasta la mesma primera causa de todas las cosas,con la abundancia de su diuino amor,en cierto modo,sale de si mesmo , y se va tras aquello que ama,comunicandoles de su mesma bondad.Desuerte que el entendimiento conuierte,y trasforma las cosas en si mismo; pero la volútad saca de si mismo a quien ama,y le conuierte y trásforma en la cosa amada.Por esso dixo Oseas. *Facti sunt sicut ea quæ dilexerunt*, Y

Osea.9. esto es lo que significó el mismo Dios à Agustino,hablando deste diuino Sacramẽto,q̃ como deziamos cõ el mesmo poco a : es Sacramẽto y laços de amor.*Sacramentum pietatis, signum vnitatis,vinculum charitatis*. No pienses Agustino q̃ por el me e de transforma , o conuertir yo en ti , sino tu en mi.*Nec tu me mutabis in te sicut cibum carnis tuæ,sed tu mutaberis in me*.Y assi el tener por este camino totalmẽte a Dios, es entregarse totalmente a Dios , dexarse comprehender, y transformar de tal suerte de Dios;que no aya cosa en mi que no se transforme enel: como dezia san Pablo. *Viuo e go iam non ego,viuit vero in me Christus*. En esse sentido pues

Ad Gala. se verifica lo que dize Geronimo. *Si volueris totum me accipies,si autem nolueris accipe fal-*

Hier. *tem partem*. Por que segun la disposicion con que llegamos a este diuino Sacramẽto, q̃damos mas,o menos trásformados en Dios: vnos vereis q̃ salen todos diuinicados, sin afecto ni resabio alguno de lo q̃ antes era,cõprehendidos todos de Dios y trásformados en el:Otros con algunas reliquias de imperfecciones,y afectos terrenos, por no auerse desnudado deltodo dellos: quádo llegarõ al Sacramẽto alma,pues está en tu mano tener assi a todo Dios,y tráformandote en el lograr tanto,y mexorar tu ser,yesto lo tienes tã a pedir de boca. *Dilata os tuũ* (te dize Dios) *Et implebo illud*.Cõ tanta abundancia,q̃ *Quãtumcunq; dilataueris tantũ accipies*. Esso es ser comida verdadera,*vere cibus*, q̃ como dize Bernardo,otras comidas ocupar y empalagar pueden, llenarte y saciarte no puedẽ: siendo como es tu estomago y ca-

y capacidad infinita, que no se llena con menos que cõ todo Dios. *Alia occupare possunt replere non possunt.* Esta si por q es grande cena, *Fecit cœnam magnã*, tã abundãte de platos, q no podra apetecer el gusto cosa q no tẽga: y sino veamos qual a sido el antojo mas impossible a q a llegado la trauiessa golosina humana; no fue el querer ser como Dios? pues aqui lo cõsigue haziẽdo se vna mesma cosa cõ el: *In me manet & ego in eo*: Y aun estoy por dezir, que, esperad; contentaros eys cõ ser tan vna cossa con Dios, como es el Verbo eterno cõ su Padre? pues estoy para deziros, q en cierto modo, parece puede cõpetir esta vnion con aquella. El Verbo con el Padre tiene vnidad de naturaleza pero no de supuesto, pues es Fè catolica que son dos supuestos cõ vna naturaleza, y vos quãdo comulgais cõ deuida disposicion, no solo venis a participar la naturaleza de Dios por la gracia: *Per hãc efficiamur diuinæ cõsortes naturæ*, sino q os venis a hazer vna mesma cossa, en cierto modo, cõ el diuino supuesto del Verbo, a la traça q la humana naturaleza en Christo està vnida cõ el supuesto diuino. Que por esso llamò S. Tomas a este Sacramẽto extensiõ dela Encarnaciõ, y se prueua, porque nos hazemos cuerpo de Christo, y esso, como dixo S. Cirilo, y prouò S. Atanasio, y Pascasio Abad Corbeyẽse: *Nõ solũ per dilectionẽ aut charitatẽ, sed re ipsa in illã conuertimur carnẽ hinc igitur est, quod & nos in Christo naturaliter vnum corpus sumus.* Y en prueua desto trae Pascasio dos excelentes lugares curiosos; pues la carne y cuerpo santissimo de Christo no se distingue *supposito* (como dize el Teologo) del Verbo, porq abriamos de poner dos supuestos en Christo, q es heregia, yo me hago vna cossa por este Sacrámẽto real, y verdaderamẽte con el cuerpo de Christo, el qual no es supuesto distinto del diuino Verbo; luego yo soy vna misma cossa en supuesto cõ el del Verbo diuino es de Fè Catolica no ser vna cossa en supuesto con el Padre, luego por este titulo de admirable transformaciõ, parece puedo dezir, q compi-

te

S. Bernar.

Ioan. 6.

2. Pet. 1.

S. Cyri. li. 4. in Ioan ca 17. Atana. li. 4. de trin. Pascha to 6. Bibliot. veterum tract. de corp. & sang. Domini. c. 9.

te esta vnió con aquella. Y de aqui es q̃ como las acciones son de los supuestos, como dize el Filosofo. *Actiones sunt suppositorũ*. Y somos por este titulo vn supuesto, Christo y yo: las acciones q̃ yo hago dize el que las haze, y las q̃ el haze dize q̃ yo las hago. Assi explica Pascasio, en el lugar citado, ingeniosamẽte, aq̃llas palabras de Christo. *Nemo ascendit in cœlum nisi qui descẽdit de cœlo filius hominis qui est in cœlo.* Nadie sube al cielo sino el q̃ baxó del cielo, el Hijo del hõbre que está en el cielo, en quanto Dios, y aun tãbien en quãto hõbre gozando desde el suelo lo q̃ en el cielo los espiritus bienauẽturados. Pues como, Señor vos solo aueys de subir al Cielo? y yo no è de subir? pues para que baxastis del? sino para q̃ yo subiesse. *Qui propter nos homines & propter nostram salutem descẽdit de cœlis*, que si, que tambiẽ è de subir yo y otros muchos, pues como dize que a de subir el solo? responde Corueyense. *Quia cum illo per hoc mysteriũ vnum sumus*. Porque por este Sacramẽto nos hazemos vna mesma cosa cõ el, y como nadie sube alla, sino quiẽ por este camino se haze con el vna mesma cosa: solo el sube, aunq̃ subo tãbien yo, porq̃ siendo ambos vna mesma cosa, las acciones q̃ el haze yo las hago. El otro lugar es del Euangelista S. Marcos, donde hablãdo Christo del Caliz preciosissimo de su sangre, dize. *Amẽ dico vobis quia iã non bibã de hoc genimine vitis, vsq; in diẽ illũ, cum illud bibam nouũ in Regno Dei.* De verdad os digo q̃ ya no beuere deste vino cõsagrado, hasta q̃ le beua nueuo en el Reyno de mi Padre. Duda este graue autor, dezid Señor, quãdo a de ser esso? alla en el Reyno de Dios en el Cielo no se beue este vino, ni se come este pã, assi sacramẽtado, pues como dezis q̃ no le beuereis hasta q̃ le beuays alla? *Per hoc ergo quod nos eius corpus sumus de carne, & ossibus eius: ille nobis cũ illud bibit nouũ in Regno Patris, quia sanguis est noui testamenti, nos vero quia corpus eius sumus & ille in nobis vt caput regnat: iure, Patris Regnum vocamur, in quo nimirũ Christus iam bibit illud nouum, quoties fideles*

Ioan. 3.

Marc. 14

deles intra Ecclesiã digne istud percipiunt,&c. Porq̃ nosotros dize, somos vna mesma cosa con el, vna carne, y vnos huessos: quãdo nosotros le beuemos, dize q̃ el le beue, quãdo comulgamos comulga: y dize que esto es en el Reyno de su Padre, que somos nosotros. *Fecit nos Deo & Patri Regnũ,* y S. Pablo hablando delos predestinados les llama assi. *Cum tradiderit Regnum Deo & Patri.* Y assi queda probado como hazemos vn supuesto, Christo y yo, por este admirable modo de trãsformacion, y assi las acciones q̃ haze me las atribuye a mi, y las q̃ yo hago se las atribuyo a si, y aun de aqui vẽgo a inferir vna duda que parece paradoxa: quien tiene mas gracia quiẽ comulga dignamẽte, o Christo? parece dislate aun el dudarlo, tengã paciencia, y esperen los menos entendidos, pues tãtas vezes porque nos conformemos cõ ellos la tienen los doctos; con estos solos hablo q̃ me entiendẽ: Y para q̃ los demas no se assombrẽ, supongo q̃ el exceso q̃ haze Christo en todo a todas las criaturas, singularmẽte enla gracia: es incõparable. Pero respõdame el docto aeste argumẽto, valga lo q̃ pudiere: qual es mas la gracia habitual q̃ ay en Christo, y la q̃ ay en mi juntas, o la q̃ ay en Christo sola? claro està q̃ son mas ambas jnntas, aunq̃ toda nace de Christo como de fuẽte. *De cuius plenitudine nos omnes accepimus gratiã pro gratia.* Pero la q̃ yo tengo, aunq̃ està en el como en principio y causa virtualmente, pero no formalmẽte como en sujeto: q̃ estaria vn accidẽte en dos sujetos, y como la gracia habitual q̃ està en Christo segũ su entidad no sea infinita, *simpliciter* como enseña S. Tomas: sufre, y permite adiciõ, como enseña el mesmo Santo, y assi son mas ambas gracias jũtas, pues haziendonos vna misma cosa Christo y yo por este Sacramẽto, yo tengo tãbien por el en quãto es extẽsion de la encarnaciõ (como dize S. Tho.) su gracia personal, o de vniõ, y su gracia habitual apropriada por la idẽtidad q̃ tenemos ambos, y tẽgo tãbiẽ la mia como propria, luego teniẽdolas todas jũntas parece q̃ tengo mas

Apoc. Pau. 1. Cor 13.

Ioan. 1.

S. Tho. 3. p. q. 7. artic. 11.

S. Tho. q. 7. art. 1

mas no digo que sea ello assi, porq̃ la grã q̃ està formalmẽte en el no me haze a mi mas grato, ni mas santo; solo digo que en quanto yo me hago aqui vna mesma cosa cõ el, como dizẽ los santos, entro a la parte en todos sus bienes por este admirable Sacramento. Pudieras dessear mas alma? *Aperi os tuũ, & implebo illud, quartumcunq; dilataueris tantũ accipies.* Ni podras dessear tãto quanto ai tienes, porq̃ no puedes dessear mas, ni aũ tan to como pudo Dios hazer; y no pudo Dios hazer mas delo q̃ aí contigo haze el: q̃ es tanto, que parece haze mas Dios en esso cõtigo q̃ hizo el Padre eterno en produzir al Verbo, no digo q̃ sea, porq̃ de parte del termino no puede auer cosa q̃ sea mas, ni otro q̃ el mesmo q̃ sea tanto: pero esso mesmo me da a mi en este Sacramẽto, dãdome a su Hijo en el, por el qual haze de vna criatura Dios, cõuirtiendo el pan y a mi por el en si mesmo, lo qual parecia tan impossible, y alla hizo lo q̃ es tan possible, q̃ es impossible q̃ no sea como lo es la producion del Verbo, y mas q̃ le da aqui a la criatura por si mesma, y no solo por communicaciõ de idiomas (como en la encarnaciõ) atributos de Dios. Como enseña S. Tho. como es la inmensidad, haziẽdo q̃ aquel cuerpo suyo por si mesmo estè todo en todas partes, aũque sean las hostias infinitas. Dale al Sacerdote virtud como creatiua, siendo tã proprio de Dios el criar, q̃ ni aun como instrumẽto puede conuenir a la criatura, como enseña S. Thom. porq̃ las palabras que yo digo en la cõsagraciõ, son (como dizen los Teologos) *ex se productibas,* del cuerpo de Christo, si Dios agora le aniquilasse, y causatiuas de la vnion hipostatica q̃ se hizo en la encarnacion de esse cuerpo con el Verbo, para lo qual fue menester toda la potẽcia del braço de Dios, tanto y aũn mas q̃ la creaciõ: demas q̃ (como dizẽ S. Tho.) es accion muy semejante a la creaciõ; y aunque no es *ex nihilo,* pero mas distancia ay absolutamente entre Dios y la criatura, q̃ entre la criatura y el nada; y yo hago de vna criatura Dios en la cõsagracion,

S. Thom. opusc. 58. c. 13.

S. Tho. 1. p. q. 45. art. 5.

con-

conuirtiendola en sustācia de Dios, en cuerpo y sangre de Dios, hago la obra de la encarnacion de nueuo, y cō quatro palabras solas, crio o produzgo de nueuo, o produxera como dicho es, sino estuuiera produzido mas que Dios criò en toda la primera semana, pues vale mas la humanidad de Christo deificada, que todo el vniuerso: Puede auer mas que esso? si, que no solo aqui da Dios a la criatura atributos de Dios, sino que haze que la criatura le de a Dios cierto genero de atributos diuinos, como es el nueuo modo de inmēsidad sacramētal, que Dios no tiene en si por si, sino por acompañar el Sacramento; y siempre que yo con sagro hago esto, y siēpre que tu comulgas dignamente, recibes tales fauores; y te llena tanto Dios las medidas de todo lo q̄ pudieras dessear con tanto colmo, o que gran combite, que esplēdida cena, que verdadero sustento del alma, *Cœnam magnam vere cibus.*

Ioan 6. Luc.14. *Et non audiuit populus meus vocem meam, & Israel non intendit mihi*, que no le engolosina al alma esta dulçura? que aya quien siendo combidado a este real cōbite, le dexe como los hijos de Israel el pā de el cielo, por las grosseras comidas de Egipto? y q̄ se escuse con friuolas ocasiones, como los cōbidados de la parabola? *Ceperunt se excusare*, No haziendo caso del cōbite? ni de quien les cōbida? siendo tal como pondera August. sobre estas palabras. *Israel nō intendit mihi, quis? cui? Israel mihi.* Veamos quien desprecia y desestima a quien, mi pueblo a mi? o ingrata anima. *Per me anima? a me vocata anima? a me in spē reducta anima? a me a peccatis abluta? & Israel non intendit mihi.* O ingrata alma, dize Agustino en persona de Dios, a mi me desprecias y desestimas, que te di el ser q̄ tienes? y te sustento quādo me ofendes? a mi que te llamè quādo estauas en la region distante del misserable estado de tus culpas? viniēdote a buscar tā a mi costa, para sacarte del? a mi que soy el fiador de todas tus esperanças? a mi de quien en todas ellas solo dependes, y quiē solo puede librarte de

tus males, y solo curriẽcerte con mis bienes? a mi que te llamo, cõbido y ruego, a vna comida de tanta costa, en que echè todo mi caudal? tanto q̃ si me quedara sin lo que en ella te doy quedara tan pobre q̃ quedara sin nada? comida que tẽ va en comella quando menos la vida? y que siendo tantos los intereses que te vã en ella, a ella y a mi que es todo vno: assi nos descstimes? *Et Israel nõ intendit mihi.* Para apretar mas este punto, y dar espuelas a los lerdos y perezosos afectos del alma, como dize Cypriano, ponderense a quellas palabras tã graues suyas. *Atq; vt pygros, & steriles magis pudeat, vt plus conscientiã sordidam dedecoris ac turpitudinis suæ rubor cædat, ponat vnusquisq; ante oculos suos diabolum cum seruis suis in mediũ prosilire, plebem Christi præsente, & judicante ipso comparationis examine prouocare dicentẽ.* Imaginese cada vno dize el Santo, que sale al campo el soberuio capitan aço Lucifer como general de los inumerables exercitos alistados en la milicia infernal, y que viendo

Cypri. lib. de Opere, & Elemosynis.

salir por otra parte a Christo con los pocos soldados que le sigue, respecto de los muchos de su contrario y nuestro, y q̃ con orgullosa desuerguença, y desuergonçada arrogancia està retando y prouocando a desafio a Christo, ya los suyos conestas palabras. *Ego pro istis quos mecum vides nec alapas accepi, nec flagella sustinui, nec crucem pertuli, nec sanguinem fudi, nec familiam meam pretio passionis & crucis redemi sed nec regnum illis celeste promitto nec ad paradissum restituta in mortalitate denuo reboco tuos tales munerarios Christe demonstra præceptis tuis, monitos & pro terrenis cælestia recepturos & vix tui meis per euntibus adequãtur qui ad te diuinis mercedibus, & premijs cælestibus onorãtur.* Ea ea Christo, veamos quien es mas poderoso, haz alarde de tu exercito, hagamos reseña ambos de nuestros soldados, estos inumerables que ves en mi cõpañia me siruẽ tã de val de q̃ ni è padecido por ellos afrentas, ni azotes, como tu por los tuyos, ni è muerto por ellos, y ellos las padecẽ y mueren por mi, y tu me les hazes

la coſta y me los ſuſtētas quā-
do ellos me ſiruē, y no ſolo no
les pago de contado, pero ni
les doy eſperanças de Cielo
como tu, ni ſes prometo Parai
ſos, ni les ofrezco bienes ſino
males: Tu les as redemido, tu
les as dado la vida a coſta de
la tuya: tu les ofreces reynos,
paraiſos, cielos, glorias, dādo-
les en prendas della, diuinos
fauores y regalos, y les combi
das y ruegas con ellos, y con
todo eſſo no les puedes traer
a ti y ſe vienē tras mi, y por mi
te dexan; y ſiendo tantos los
llamados ſon tan pocos tus eſ
cogidos, y los mas ſe eſcuſan:
ceperunt ſe excuſare, Ay quien
pueda ſufrir eſta deſuerguen-
ça? ay Chriſtiano a quien no
auergence, a quiē no raſgue
el coraçon, el ver ꝗ a ſu Dios
ſe le hagan tales oprobrios y
afrentas? ay mayor delito ꝗ
dar ocaſion a ellas con deſpre
ciar ſus llamamientos y eſcu-
ſarſe aſsi? Si el llegar a eſte cō
bite a que nos combida ſin la
debida diſpoſicion, ſin ropas
nupciales, cō animo dañado,
como los Iſraelitas, que mu-
rieron por eſſo en el deſierto.
Patres veſtri mãducauerunt mã Ioan. 6.
na & mortui ſunt. Y eſto eſtà tā
biē en el Pſalmo 8ſ, *Inimici dō*
mini mentiti ſunt ei, & erit tē-
pus eorum in ſecula. Sus enemi
gos le mintieron, llegando co
mo amigos a comer, pero ſu
dia les vendra en ꝗ lo paguē,
ſeñalando que para ſemejan-
te pecado, el caſtigo à de ſer
ſin falta, condenacion eterna:
ꝗ eſſo denotan aquellas pala-
bras en las diuinas letras, por
que es en cierta manera mas
graue que el pecado de los ꝗ
crucificaron a Chriſto, como
dize el Apoſtol. *Reus erit corpo*
ris & ſanguinis Dñi. Y explica 1. Cor. 11
la Gloſſa: *Hoc eſt ac ſi Chriſtū*
occiderit punietur: Y como di- Gloſſa.
xo Geronimo en vna de ſus e-
piſtolas, es ſemejāte al pecado Hieron.
de Iudas, del qual dixo el meſ
mo Señor, *Qui me tradidit tibi*
maius peccatum fecit: direiſme
que es eſſo comun; tanto me-
jor ſerà, pero no lo es eſta ra-
zon: La grauedad del pecado
de Iudas, en que yo digo le es
eſte pecado ſemejante, no cō-
ſiſte tanto en lo que penſays
ꝗ fue en entregar a Chriſto,
quanto en hazer para ſi vene-
no de la atriaca contra la cul-
pa, que es la penitencia. Diga
lo Geronimo, explicando a- S. Hiero.
quel verſo. *Et oratio eius fiat in* Pſa. 108

pecca-

tum, Pœnitentia Iudæ peius peccatum factum est, quomodo peius peccatum factum est, pœnitentia Iudæ? Init & suspēdio perijt, & qui proditor Domini factus est, hic interemptor sui extitit. Pro clementia Domini hæc dico, quia magis offendit Dominum quia se suspendit, quam quod Dominum prodidit, oportebat orationem eius esse in pœnitētiam, & versa est in peccatū. El peor pecado de Iudas, dize Geronimo, fue su penitencia. Como su penitencia? la penitencia es pecado? antes remedio del pecado, quanto mas que dado que la penitencia tan mal circunstāciada como era aquella lo fuesse, pero como pudo ser mayor pecado que entregar a Christo? el mayor mal no es el que priua del mayor bien, pues quanto mayor biē era la vida de Christo que la de Iudas? puede auer comparaciō en esso? pues colgandose Iudas quando mucho se quitò la vida a si mismo; y aū no faltan graues autores que digan que aunque se colgò, no murio colgado, que uvo quien le cortase el laço antes de acabar, que aunque sea vn Iudas no faltarà quien le libre de la horca. Assi lo dize Eutimio cap. 67. in Matheum. Ecumenio referido por Sixto Senen se lib. 6. bibliot. annot. 222. y Papias dicipulo de S. Iuā Euāgelista: De suerte que segun esta sentencia aun no se quitó la vida, sino solo lo intentò: pues que tiene q̄ ver esso con quitar la vida a Christo? con todo esso dize Geronimo que es mayor pecado. Quereys vna salida a mi ver facil? pues hagoos primero vna preguūta: qual es mayor pecado quitar la vida al alma, o quitalla al cuerpo? claro està, que quitar la vida del alma. Pues a cada vno de los fieles nos tiene Christo y estima como su alma, y esta encomendaua al Padre en la Cruz, dixo Anselmo tract. de lamentatione virginis, que su propria alma no auia para que, pues quedaua vnida con la diuinidad: pues quitādo la vida Iudas a Christo entregandole, le quitò la vida del cuerpo, y con su final impenitencia quitò la vida a su alma que Christo tenia por suya; y assi en este sentido se puede dezir quitò la vida del alma

Euthim. c. 67. in Mat.
Ecumenio
Papias.
Sixto Senense.
Anselm. tract. de lament. virg.

alma a Christo y por esso es mayor pecado: pero Geronimo por otro camino lo lleua, y es porque hizo como deziamos veneno contra si de la misma penitencia, que era la atriaca contra la culpa. *Oportebat orationem eius esse in pœnitentiam & versa est in peccatū.* En esto pues està la semejança con el pecado de Iudas, de quien indignamente comulga, en hazer titulo de su condenacion, y instrumento desu muerte el sacramento q̃ Christo, con tan excessiuos gastos hizo para dalle vida. *Iuditiū sibi mādùcat & bibit*, Y para prueua delo dicho, es agudissima la aduertencia de Pascasio abad Corbeyēse, y Anastasio Sinaita. *Iudas donec buccellam acciperet, quamuis mēte sancius, interdum tamen e Domini benignitate leniter crebroque nem cū alijs, nō solus monetur: sed postquam indignus mistica præsum psit inuasit eum diabolus & qui prius nutabat cum accepit, continuo foras exiuit.* Y añade Anastasio, *Quia panem indigne acceperat protinus ingressus est Satanas in eum.* Teniendo sufi imiēto Christo para la resolucion que veia ya en el de entregalle, en viendo que llegó a comulgar indignamente, dio lugar para q̃ el Demonio se apoderasse del, q̃ desde esse pūto lo tuuo el demonio por seguro. *Et erit tempus eorum in secula.* Guardad no os suceda otro tanto, temed no os castiguen con final impenitencia como a Iudas. Pues direisme que disposicion es menester para euitar esse daño, y llegar dignamente? sabeis que? en vna palabra hazer de vos vn Sacramento con que comulgar a Dios: no deziamos que el mismo dize que comulga quando vos comulgais? y que el os come a vos pues os conuierte en si mismo: pues hazed de vos mismo vn Sacramento cō que le comulgueis, el os da su cuerpo, y por concomitancia el alma, que por esso a la despedida no leuantò la cabeça al Cielo sino a si, diziendo, *Inclinato capite tradidit spiritum*, como quien dize, os la dexo amigos recebilda. yo le è de dar tambien el alma, y por concomitancia el cuerpo, el me da accidentes de pan sin pan, dasme Dios,

Pascha. li. de Corpore & Sanguine Domini c. 8. Anast. Sinaita Ser. de Sacra Comunione.

sin

ſin apariencias de Dios dame a comer carne y ſangre, ſin guſto ni apariencias de tal, yo le è de dar hombre ſin accidentes de hombre, ſin afectos de carne y ſangre, ſin reſabios de tal, ſino con accidentes de Dios. *Ordinis diuini*, Con gracia, Caridad, Fè, Eſperança, y el en retorno me dara Gloria &c. *Omnia & ſingula me quia ipſum ſanctæ Romanæ Eccleſiæ correctioni ſubijcio.*

L A V S D E O.

